

УДК 294.3

ББК 86.39(5Мо)

DOI 10.31554/2222-9175-2019-34-240-245

М. Гантуяа

## СОВРЕМЕННОЕ СОСТОЯНИЕ БУДДИЗМА В МОНГОЛИИ

Дан анализ современной религиозной ситуации в Монголии. Показаны место и роль буддизма в монгольском обществе, его отношения с другими религиозными конфессиями. Вскрываются новые тенденции в религиозном развитии страны, обусловленные современными процессами глобализации. Показаны место и роль буддизма в Монголии в контексте его взаимоотношений с другими религиозными конфессиями – христианством, исламом, шаманизмом. Вскрываются трудности, которые испытывает буддийская церковь в современной Монголии. Выводы автора статьи основываются на материалах социологических исследований, проведенных монгольскими учеными в 2000-х гг.

*Ключевые слова:* религия, религиозные организации, буддизм, христианство, ислам, шаманизм.

M. Gantuya

## CONTEMPORARY STATE OF BUDDHISM IN MONGOLIA

The article analyzes contemporary religious situation in Mongolia. The place and role of the Buddhism in Mongolian society and its attitude towards other denominations – the Christianity, the Islam, and the Shamanism – are shown. Also, the article reveals new tendencies in religious development in the country, determined by the processes of globalization. The article reveals hardships, which the Buddhism suffers in modern Mongolia. The author's conclusions are based on the results of social investigations, conducted by Mongolian researchers in 2000s. *Keywords:* religion, religious organizations, Buddhism, Christianity, Islam, Shamanism.

В последнее время в Монголии наблюдается увеличение строительства буддийских монастырей, их обновление, проявляется активность деятельности буддийских монахов. В строительстве и обновлении монастырей принимают участие и иностранные монахи. Например, Бакула римбучи построил Бетуб монастырь в Улан-Баторе, Гуру Дава римбучи перестроил Амарбаясгалант монастырь, Банчин Ойбурул римбучи построил Гүнчэв Жамбалин монастырь, Лама Баянцаган возвел Арьябал монастырь в местности Терелдж, в загороде Улан-Батора, Зопа римбучи организовал строительство Махаяна центров в городах Улан-Батор и Дархан; были перестроены Идгачойнзонлин дацан при Гандан монастыре, Дулмалин, Хажид и Тара монастырей для монахинь, Дашчойлин монастырь в восточной части центра Улан-Батора, Манба дацан, Ловон Бадамжунай тантра монастырь, Пунцоглин монастырь, Ламрим монастырь, Дамбадаржалин монастырь и т. д. в особенных местностях почти всех 21 аймаков Монголии. Ныне в Монголии насчитывается больше 200 буддийских монастырей и более 5 тыс. лам [XXI зууны...2013].

По переписи 2014 г., в Улан-Баторе находится 106 буддийских монастырей. Они разделяются на буддийские течения (табл. 1).

Таблица 1

Буддийские монастыри	Буддийские течения				
	Желтый	Красный			Другие
	Гэлугпа	Нямава	Гармава	Сажавя	
106	60	28	1	1	1

По годовой переписи населения Монголии 2010 г., 38,6 % всего населения являются неверующими людьми, а 61,4 % – верующими, среди которых 86,5 % – буддисты [Гантуяа 2017]. По исследованиям на 2014 г., число верующих-буддистов в Монголии составляло чуть более 50 % (табл. 2).

Таблица 2

Верующие в Монголии			
1	Неверующие	3804	40,8 %
2	Буддисты	5107	54,8 %
3	Ислам	196	2,1 %
4	Христиане	186	2,0 %
5	Другие	21	0,2 %

Хотя среди верующих число буддистов насчитывает 86,2 %, но среди всего населения они составляют лишь около 55 %. Также следует иметь в виду тот факт, что некоторые буддисты одновременно верят в монгольский шаманизм. Кроме того, есть буддисты, которые совсем не посещают монастырь. Еще один интересный факт: среди неверующих есть люди, которые посещают монастырь, согласно семейным традициям [Сарантуяа 2014].

Социологические исследования 2012 г. по урбанизации в Монголии показали, что среди верующих г. Улан-Батор 72,4 % являются буддистами, а в 2016 г. этот процент уменьшился на 5 единиц.

Главной особенностью современного монгольского буддизма является его существование с многообразными другими религиозными течениями. Если сравнивать религиозность монголов последних трех десятилетий, то мы получим результаты, отраженные в таблице 3.

Таблица 3

Состояние религиозности в Монголии				
Состояние религиозности		1994 [XXI зууны 2013]	2004 [2015]	2014 [1994 онд Монгол Улсын]
Неверующие		27,2	28,3	50
Верующие		72,8	71,7	50
Среди верующих	Буддисты	79,5	94	55,1
	Христиане	3,8	6	11,9
	Верующие в ислам	11,6	0,5	9,7
	Верующие в шаманизм	2,0	1	20,1

В последнее время кроме христиан и мусульман в Монголии появились бахаи, хинду и другие религиозные течения, а также разнообразные центры медита-

ции. Если в 2004 г. колеблющихся в религиозности людей было 14,4 % [Хүн амын нөхөн...], то в 2014 г. это число достигло уже 40,2 %. Одной из причин такого явления является все более увеличивающееся скептическое отношение людей ко всякого рода религиозной деятельности в Монголии.

Социологическое исследование 2014 г. показывает, что:

- 45,3 % участвующих в исследовании думают, что они верующие, хотя не ходят в монастырь;
- 11,6 % участвующих в исследовании являются неверующими, 4,2 % являются глубоко верующими, а 30,5 % только иногда ходят в монастырь;
- 42,3 % часто, 25,5 % иногда посещают буддийских астрологов или гадалей, 15,1 % совсем не верят в них.

По этому социологическому исследованию, лишь 53 % являются верующими буддистами, тогда как в 90-х гг. XX в. их численность составляла 80 %.

В XXI в. в Монголии активизируется деятельность различных христианских течений и поклонение их культам. В условиях такого изменения в социуме Монголии перед буддийскими монастырями и организациями стоит задача усиления деятельности, направленной на обновление и модернизацию, чтобы выжить в современном развивающемся обществе.

Участники нашего социологического исследования 2014 г. оценивают религиозные организации и их лидеров следующим образом (табл. 4).

Таблица 4

## Оценка религиозных организаций Монголии

Религиозное течение	Хорошо	Удовл.	Плохо	Не знаю
Буддизм	42,0	13,1	1,8	10,2
Христианство	8,9	8,3	4,2	31,0
Ислам	1,5	4,7	4,4	39,4
Шаманизм	10,0	8,0	3,9	31,4
Бахай	1,4	2,8	3,0	42,5

Таблица 5

## Оценка религиозных лидеров

Религиозное течение	Хорошо	Удовл.	Плохо	Не знаю
Буддизм	3,5	12,3	2,3	12,1
Христианство	6,2	7,0	3,6	32,3
Ислам	1,3	3,6	3,5	38,7
Шаманизм	9,1	7,1	2,6	30,9
Бахай	1,2	2,6	2,2	41,6

Из этих таблиц выводим, что участвующие в социологическом исследовании более благожелательно относятся к буддийским организациям. Они ставят оценку «хорошо» буддийским организациям, но «удовлетворительно» – буддийским лидерам. Иначе говоря, монголы больше поддерживают буддийские организации, чем их лидеров, которые руководят этими организациями. Это показывает слабое участие буддийских лидеров в социальной деятельности. Ныне перед монгольскими буддийскими лидерами стоит задача активизировать свою социальную деятельность, иначе упадет их репутация и уменьшится число верующих буддистов.

Сегодня в Монголии отмечают следующие типы отношения людей к буддизму:

1. Глубоко верующие, которые часто посещают монастырь, поклоняются святыням, заказывают чтения лам для своих близких или приглашают лам домой для ритуальных действий и т. д.

2. Простые верующие, которые поклоняются и следуют советам лам.

3. Верующие, которые читают и слушают буддийское учение для понимания.

4. Атеисты, которые критикуют негативные стороны современного состояния монгольского буддизма.

5. Верующие в другие религии.

6. Исследователи буддизма, толерантно относящиеся к нему.

7. Религиозные деятели и ламы буддизма, среди которых больше почитаются те, что учились в индийских буддийских университетах и дацанах.

Определенную сложность представляет тот факт, что в монгольском буддизме существует несколько течений и школ, несмотря на то что главной из них является Гелугпа.

За последние годы участились дискуссии между защитниками и противниками буддизма. Большинство критиков современного монгольского буддизма считают, что стиль функционирования монастырей устарел, а ламы вместо выполнения своих религиозных обязанностей гонятся за прибылью, наживаются за счет населения. Защитники буддизма и его монастырей ссылаются на то, что буддизм является одной из главных частей монгольской национальной культуры. Многие стремятся посетить монастыри не только для выполнения религиозных ритуалов, но и в культурных целях, для знакомства с дацанами как достопримечательными местами. Они выражают желание посетить не только дацаны Монголии, но и Индии, Бурятии, а также дацаны Дарамсала, Бодхгая, Иволгинский и др.

Значимым явлением современного монгольского буддизма является восстановление традиции реинкарнации бодхисаттв. В последнее время в Монголии переродились более чем 20 тулку. Перед ними стоит задача распространения буддизма среди населения современной Монголии. В своих определениях перерождения тулку монголы следуют традиционным процедурам. Считается, что ныне в Монголии переродились такие хубилганы или тулку, как Зая пандита Лувсанданзанпуджинджигмэд, Эрдэнэ пандита хутугт, Джалханз хутугт, Манзушири хутугт, VIII реинкарнация Лама святого Данзанжамбалцойжинин, Гоби ноён хутугт и др. Многие реинкарнированные бодхисаттвы учатся в индийском городе Дармасала или в Гоман университете монастыря Бэрэвэн в индийском городе Карнатка по благодати XIV Далай-ламы. После 20-летнего обсуждения в 2011 г. было разрешено прибытие в Монголию IX Богдо-гэгэна.

Кроме этого очень важным событием для монгольских буддистов являются визиты XIV Далай-ламы в Монголию, который посетил страну 9 раз:

- 1) В 5-м конгрессе АБКМ, 15–20 июня 1979 г.,
- 2) В 6-м конгрессе АБКМ, 14–23 августа 1982 г.,
- 3) 26–29 сентября 1991 г.,
- 4) 5–21 сентября 1994 г.,
- 5) 31 июля – 13 августа 1995 г.,
- 6) 4–8 ноября 2002 г.,
- 7) 21–28 августа 2006 г.,
- 8) 7–11 ноября 2011 г.,
- 9) 18–23 ноября 2016 г.

Первые два визита, в 1979 и 1982 гг., проходили в период социализма по приглашению АБКМ, тогда как после 1990 г. он посетил Монголию по желанию и инициативе монгольских буддистов и монгольских буддийских организаций и мона-

стырей, особенно Гандан монастыря. Визиты XIV Далай-ламы в Монголию имели следующие цели:

1. Религиозные чтения, молитвы и ритуалы.
2. Проповедование и учение буддийской миссии.
3. Объяснение и комментарии буддийского научного взгляда.

Далай-лама призывает монголов относиться к буддизму как к науке, а не как к суеверию, быть милосердными и сострадательными, не пить алкогольных напитков, а пить айрак, что является уже знаменательным для нравственного воспитания людей. В последнее время монгольские исследователи буддизма обращают все большее внимание на проблемы сравнительного исследования буддийских доктрин с научными достижениями. В течение трех лет проводятся научные мероприятия по проблеме «буддизм и наука», которые совместно организуются буддийскими и научными организациями и университетами Монголии.

Кроме Далай-ламы Монголию посетили такие тулку, как Богд Дживзундамба хутугт, Зопа римбучи, Банчин Ойбурул римбучи, Жадо римбучи, Сакхья Тризин римбучи, Ризон римбучи, Чодэн римбучи, Дэнма Лочо римбучи и др. Многие монгольские ламы и тулку учатся в Гомон дацане Индии; некоторые из них закончили учебу и вернулись в Монголию, преподают буддийское учение и осуществляют благотворительность.

Свобода совести в Монголии предполагает тот факт, что буддийские организации имеют право на свободное осуществление своей религиозной деятельности, но при этом их религиозные ритуалы и правила должны соответствовать общественным законам. Правительство поддерживает многостороннюю деятельность монастырей, направленную на соблюдение нравственных норм и законов, но его поддержка затрудняется тем, что сегодня в Монголии нет централизованной организации, координирующей деятельность буддийских монастырей. Почти каждый лама стремится создать свой независимый монастырь. И не совсем ясно бывает, который из монастырей придерживается буддийского кодекса, сколько лам в них работают, какие социальные проблемы стоят перед ними и т. д. Если раньше многие монгольские монастыри работали в соответствии с едиными установленными правилами, то ныне их правила зависят от источников их финансирования. Отдельные монастыри получают финансовые льготы и помощь из Индии или же от китайских буддийских организаций.

Основными причинами, мешающими монастырям объединиться, являются:

- 1) непубличные личные интересы лам;
- 2) невидимое участие государства;
- 3) отсутствие единого управления и правил в монастырях;
- 4) слабый потенциал религиозной организации;
- 5) желание руководителей монастырей работать независимо от других.

Согласно закону о взаимоотношениях между правительством и религиозными организациями, последние должны консультироваться с государством при решении различных вопросов, но в действительности они работают самостоятельно, а зачастую непосредственно обращаются к иностранным религиозным организациям.

Что касается иностранных граждан, работающих в религиозных организациях Монголии, то 79 % из них являются христианами, а 21 % – работают в буддийских организациях.

Подводя итоги нашего исследования, хотелось бы изложить отдельные пожелания для оптимального развития буддизма в Монголии:

- Необходимо усилить влияние культурных ценностей буддизма для дальнейшего развития национальной культуры.

- Буддийским организациям и монастырям необходимо организационно интегрироваться и уважать друг друга с целью проповедования учения буддизма в новых социальных условиях.
- Буддизму необходимо активно защищать право на неприкосновенность ценностей демократической страны, не забывая при этом о репрессиях против буддийских лам в Монголии.
- Перед новыми перерожденцами тулку должна стоять задача взять на себя ответственность за правильность буддизма в Монголии.
- Не дискриминировать и не разделять буддизм на многие внутренние течения.
- Необходимо создать центральную организацию буддизма, обсудить ее структуру и правила.

### Литература

XXI зууны Монголын нийгэм: хөгжил, өөрчлөлт, хандлага МУИС-ийн социологийн судалгааны дүн. МУИС. 2013.

1994 онд Монгол Улсын Ерөнхийлөгчийн Тамгын Газар, Үндэсний Аюулгүйн Зөвлөл, МУИС-ийн Шашин судлалын тэнхим хамтран УБ хот, 8 аймаг, 20 сумын 1600 хүнээс авсан судалгааны дүн // Цэдэндамба С. Монгол дахь шашны нөхцөл байдал (XX–XXI зууны зааг үе). – УБ, 2003.

*Гантуяа М.* Өнөөгийн монголчуудын шашин шүтлэгийн төлөв байдал, чиг хандлага / М. Гантуяа // *Философи, Шашин судлал* сэтгүүл. – 2017. – № 17(434). 2015. Нийслэлийн сүм хийд, шашны байгууллагын 2014 оны тооллогын тайлан.

*Сарантуяа О.* Шашин шүтэх, эс шүтэх эрхийн талаархи өнөөгийн монголчуудын ойлголт, төлөв, хандлага (Социологийн тодорхой судалгааны тойм: МУИС-ийн Шашин судлалын тэнхим, НҮБ-ийн МХЭХҮХБТ-өөс хамтран 2003 оны 11 сард 21 аймгийн 1000 шахам иргэдийг хамруулсан судалгааны дүн) / О. Сарантуяа // *Шашин шүтэх, эс шүтэх эрх, эрх чөлөө.* – УБ, 2014.

Хүн амын нөхөн үржихүйн эрүүл мэндийн судалгаа [Электронный ресурс].

Хүн амын шашин шүтлэгийн өнөөгийн төлөв, хандлага (Социологийн судалгааны тайлан). МУИС. Азийн судалгааны төв. – УБ, 2004.

### References

XXI зууны Монголын нийгэм: хөгжил, өөрчлөлт, хандлага МУИС-ийн социологийн судалгааны дүн. МУИС. 2013.

1994 онд Монгол Улсын Ерөнхийлөгчийн Тамгын Газар, Үндэсний Аюулгүйн Зөвлөл, МУИС-ийн Шашин судлалын тэнхим хамтран УБ хот, 8 аймаг, 20 сумын 1600 хүнээс авсан судалгааны дүн // Цэдэндамба С. Монгол дахь шашны нөхцөл байдал (XX–XXI зууны зааг үе). – УБ, 2003.

*Гантуяа М.* Өнөөгийн монголчуудын шашин шүтлэгийн төлөв байдал, чиг хандлага / М. Гантуяа // *Философи, Шашин судлал* сэтгүүл. – 2017. – № 17(434). 2015. Нийслэлийн сүм хийд, шашны байгууллагын 2014 оны тооллогын тайлан.

*Сарантуяа О.* Шашин шүтэх, эс шүтэх эрхийн талаархи өнөөгийн монголчуудын ойлголт, төлөв, хандлага (Социологийн тодорхой судалгааны тойм: МУИС-ийн Шашин судлалын тэнхим, НҮБ-ийн МХЭХҮХБТ-өөс хамтран 2003 оны 11 сард 21 аймгийн 1000 шахам иргэдийг хамруулсан судалгааны дүн) / О. Сарантуяа // *Шашин шүтэх, эс шүтэх эрх, эрх чөлөө.* – УБ, 2014.

Хүн амын нөхөн үржихүйн эрүүл мэндийн судалгаа [Elektronnyj resurs].

Хүн амын шашин шүтлэгийн өнөөгийн төлөв, хандлага (Социологийн судалгааны тайлан). МУИС. Азийн судалгааны төв. – УБ, 2004.